

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

۹۴۲

احقرانی لکھنؤ
کتابخانه

کتابخانه علی قلی خان

فی کتاب حواله الی
در کتابخانه
و در کتابخانه
علمیه و المستوفی
مع موجود است
عبداللہ

بازرسی شد
۲۷

- ۱
- ۲
- ۳
- ۴
- ۵
- ۶
- ۷
- ۸
- ۹
- ۱۰
- ۱۱
- ۱۲
- ۱۳
- ۱۴
- ۱۵
- ۱۶
- ۱۷
- ۱۸
- ۱۹
- ۲۰
- ۲۱
- ۲۲
- ۲۳
- ۲۴
- ۲۵
- ۲۶
- ۲۷
- ۲۸
- ۲۹
- ۳۰
- ۳۱
- ۳۲
- ۳۳
- ۳۴
- ۳۵
- ۳۶
- ۳۷
- ۳۸
- ۳۹
- ۴۰
- ۴۱
- ۴۲
- ۴۳
- ۴۴
- ۴۵
- ۴۶
- ۴۷
- ۴۸
- ۴۹
- ۵۰
- ۵۱
- ۵۲
- ۵۳
- ۵۴
- ۵۵
- ۵۶
- ۵۷
- ۵۸
- ۵۹
- ۶۰
- ۶۱
- ۶۲
- ۶۳
- ۶۴
- ۶۵
- ۶۶
- ۶۷
- ۶۸
- ۶۹
- ۷۰
- ۷۱
- ۷۲
- ۷۳
- ۷۴
- ۷۵
- ۷۶
- ۷۷
- ۷۸
- ۷۹
- ۸۰
- ۸۱
- ۸۲
- ۸۳
- ۸۴
- ۸۵
- ۸۶
- ۸۷
- ۸۸
- ۸۹
- ۹۰
- ۹۱
- ۹۲
- ۹۳
- ۹۴
- ۹۵
- ۹۶
- ۹۷
- ۹۸
- ۹۹
- ۱۰۰

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب: حدیث رشیدی

جلد: (۹۴۲) از کتب (خطی) اهدائی

موقوف: آقای سید محمد صادق طباطبائی به کتابخانه مجلس شورای اسلامی


شماره ثبت کتاب: ۱۶۹۴۱

تاریخ ثبت: ۱۳۴۱

خطی اهدائی
مجلس شورای اسلامی
کتابخانه
۹۴۲

خطی اهدائی
مجلس شورای اسلامی
۹۴۴

قد دخلت في الفقر الى الله
مروم

من عوار الدار


لقد علمت
وكتبه
الحسين
في سنة
ص

قد انتقل البيع القصب الشرعي
الى العبد المذنب محمد صادق
ابن مرحوم ملاقطه بن محمد صادق



[illegible]

يكون موضوعه من تلك الجهة اذ اعطاه العلم الحكم بالثبات وجوده ومحموله
 اعم العلم واعلمها بالمرور واداه باحد الوجهين الاخرين الظاهر انه لا يكون
 بقوله نفعها يستلزم استلزامه لفظا ومعنى فانما قد وردوا وعلما بانها
 فاعلم بانها ولاحق فاعلم قوله بانها من غير ان يكون قد وردوا والذات لا يكون
 بان يكون مراد الشيخ العبد المتعارف وعراده كما بان في كتابه من الاخرى وحيث
 صيغته بالمراد فاعلم ان العلم بالمراد لفظ العلم نفسه هذه الامور لا كانت
 بالمراد من غير ان يكون كذلك وانما فهم وليس من الامر ان يكون وجودها
 الوجود الصفات للذات والصفات للامور التي لا يكون صفات بل ذوات
 اذ الامور التي يكون وجودها وجود الصفات للذات لا يكون صفات اذ لو
 كانت صفات كان وجودها وجود الصفات للذات والذات والذات والذات
 الكلام سور صيغة الماذا في بعده من انما ليست العينة من الصفات التي يكون
 لكن في واقع ما يتوقف على الامور لعل لا يكون صفات وعراده من غير
 بحيث علم وعراده من غير ذوات وحيث كونه فرض لمرادها احوالا وعراده من غير
 البتة علمها في غير ذلك من الامور موضوعات لعلومها ليست علمها في
 العلم الاطلاق وهذا العلم وانما كان في العلم وانما كونه فرض لمراده الامور
 صفات بل ذوات التي ليست بالذات وجودها وعراده من غير ذوات العلم
 واقف على ان يكون من غير العلم الكبير ولا يقدر على ان يكون من غير العلم
 فرض في تلك الامور موضوعات العلم التي ليست من غير العلم موضوعات العلم
 كبوتة ذلك العلم بانها ليست في علمها وعراده من غير ذوات العلم كونه
 موضوعية الموجود وانما في العلم من غير ذوات العلم انما ليست من الصفات بل من
 الصفات والعراده من غير ذوات العلم من غير العلم وانما بعد هو انما في

143

[illegible]

۱۱۱

افهم وانما ثانيا فانه لا يرد عليه العدد والمقدار وهو لا يرد عليه احد
 والمقدار الموجود بوجه ثلثه يخصص بالكم المتصل والمقدار الذي به لا يرد
 من الموجود وهو من العقل يتوقف على ثلثه بوجه ثلثه بالجوهر الذي به لا يرد
 فيكون له كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه
 المتعلق بالعدد من ثلثه بوجه ثلثه بوجه ثلثه بوجه ثلثه بوجه ثلثه بوجه ثلثه
 وانما الالهة التي بها يتصور الحيات والنبات والحيوان والانس والاعمال والاشياء
 الاسماوية والالهة الموجودة في هذه الارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
 فيكون لها كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه
 على الالهة التي بها يتصور الحيات والنبات والحيوان والانس والاعمال والاشياء
 لا يكون لها كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه
 وكيفية كونه او وجوده او الابدان بوجه اعداد الالهة التي بها يتصور الحيات والنبات
 موجودة بوجه ثلثه بوجه ثلثه بوجه ثلثه بوجه ثلثه بوجه ثلثه بوجه ثلثه بوجه ثلثه
 والاشياء والنبات والحيوان والانس والاعمال والاشياء والنبات والحيوان والانس والاعمال
 ثانيا بوجه ثلثه بوجه ثلثه بوجه ثلثه بوجه ثلثه بوجه ثلثه بوجه ثلثه بوجه ثلثه
 متعلق بالاشياء والنبات والحيوان والانس والاعمال والاشياء والنبات والحيوان والانس والاعمال
 مع كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه
 الزاوية بوجه ثلثه بوجه ثلثه بوجه ثلثه بوجه ثلثه بوجه ثلثه بوجه ثلثه بوجه ثلثه
 الزاوية بوجه ثلثه بوجه ثلثه بوجه ثلثه بوجه ثلثه بوجه ثلثه بوجه ثلثه بوجه ثلثه
 فيكون لها كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه
 لا يكون لها كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه
 الالهة التي بها يتصور الحيات والنبات والحيوان والانس والاعمال والاشياء والنبات والحيوان والانس والاعمال

الكليات والنبات والحيوان والانس والاعمال والاشياء والنبات والحيوان والانس والاعمال
 او طبعا وهو الذي يتصور الحيات والنبات والحيوان والانس والاعمال والاشياء والنبات والحيوان والانس والاعمال
 واحد وهو الذي يتصور الحيات والنبات والحيوان والانس والاعمال والاشياء والنبات والحيوان والانس والاعمال
 على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه
 عرضا ذاتيا بل اشارات على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه
 الموضوع وهو الموجود في كل كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه
 او على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه
 المطلق وهو الموجود في كل كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه
 الموضوع ولقد تقرر ان البرهان الذي ذكره في موضوع المسئلة او ما هو غير ذلك
 عرضا ذاتيا موضوع العلم وانما العلم الموجودات بانها على كونه على كونه على كونه على كونه
 الكليات والنبات والحيوان والانس والاعمال والاشياء والنبات والحيوان والانس والاعمال
 بالاشياء والنبات والحيوان والانس والاعمال والاشياء والنبات والحيوان والانس والاعمال
 من الموجود في كل كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه
 موضوعه ولا يخفى ان هذا العلم لا يتصور في كل كونه على كونه على كونه على كونه على كونه
 كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه
 الالهة التي بها يتصور الحيات والنبات والحيوان والانس والاعمال والاشياء والنبات والحيوان والانس والاعمال
 الابرار والاشياء والنبات والحيوان والانس والاعمال والاشياء والنبات والحيوان والانس والاعمال
 معينة على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه
 الابرار والاشياء والنبات والحيوان والانس والاعمال والاشياء والنبات والحيوان والانس والاعمال
 اجمالا اعدادها في كل كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه على كونه
 من الابرار والاشياء والنبات والحيوان والانس والاعمال والاشياء والنبات والحيوان والانس والاعمال

لأنه لا يفرق بين العنصر والشيء غير العنصر. وعدم فائدة هذا التمييز
كما هو العنصر في الصلة الجسمية وإذا أخذنا معنى ما هو العنصر وحده
فحينئذ يستلزم لنا أن يكون له وجوده ولا خلاف أن يكون الفرق بين العنصر والشيء
بنية الكمال والظواهر فسادا وليس مراد الوجودات فده فسادا للصورة
الجسمية مجردا عن العنصر. فبالافتقار إلى البنية والبنية ما قبلها ولا يفرق
لكنه شئ واحد لا يفرق عن ما قبلها رافدا للعنصر. وعدم العنصر. وهو
وإما أنه ليس مراد الوجودات فإذ لا يفرق بين العنصر والشيء فإذ لا يفرق بين
وما قبلها من المظهر. فإذ لا يفرق بين العنصر والشيء فإذ لا يفرق بين
الشيء مفردا أو مجزئ. وهو الفرق الذي بين العنصر والشيء. فإذ لا يفرق بين
يكون له فيكون غير العنصر. فلا يكون الفرق بين العنصر والشيء. فإذ لا يفرق بين
عدم الوجود. فإذ لا يفرق بين العنصر والشيء. فإذ لا يفرق بين
الجسمية. فإذ لا يفرق بين العنصر والشيء. فإذ لا يفرق بين
فيه العنصر. فإذ لا يفرق بين العنصر والشيء. فإذ لا يفرق بين
الجسمية. فإذ لا يفرق بين العنصر والشيء. فإذ لا يفرق بين
وهذا الأمر لا يفرق بين العنصر والشيء. فإذ لا يفرق بين
فيه وهذا الأمر لا يفرق بين العنصر والشيء. فإذ لا يفرق بين
أو لا يفرق بين العنصر والشيء. فإذ لا يفرق بين
حاصلها لا يفرق بين العنصر والشيء. فإذ لا يفرق بين
وهو العنصر. فإذ لا يفرق بين العنصر والشيء. فإذ لا يفرق بين
والشيء. فإذ لا يفرق بين العنصر والشيء. فإذ لا يفرق بين
لا يفرق بين العنصر والشيء. فإذ لا يفرق بين

محمد و دم

[illegible]

[illegible]

[illegible]

التي قد لا يعلمها سواهم وانما من الظواهر المادية التي لا يتصورها
الوجود من كانا شئين فليكن احدهما علو كانهما جسمان مختلفان
حقيقين كل واحد منهما بالبدن والوجود ليس واجب الوجود لكونه
كاشفاً لوجود الآخر لا لوجوده ولا لغيره فلهذا لا يجوز ان يكون
منه اثنان لوجوب وجود قطع النظر عنه وهو تصور غيره ولا من غير الظاهر
الموجود بقطع النظر عنه ولا تصور غيره فلا يلزم الوجود بقطع
النظر منه وهذا الوجه انما يميزه عما اذا تصور فلا يصح انما تصور
يظهر من الخبر ان من تلك خواشيمه من نظرنا انما هو اننا نشاهد ان
الاعيان لا يكون المراد بالغير له محصل وانما يتبين ان ذلك من كلام الشيخ
لانه مراده بالافعال فماذا لا يكون له وجود وانما المراد بالوجود
واما ثلثه فلا يلزم لوجوب وجود قطع النظر عنه لانه ليس مراده ان
موجود ولا يقطع النظر عنه بما يشترطه من وجوده فهو ممكن لا يشترطه انما
كالأخرى وليس المراد ان لا يوجد وانما لا يكون غير موجود وانما هو
الشيء الذي لا يوجد في العالم المنه لا يوصفه الا انه يحتمل العينية الغير الذاتية
ليكون معلوماً له ومع ذلك من خلافه في اللغة فيه انهم لم يوافقوا المسئلة
واما الرابع فلا يلزم ولا يصح تصور غيره محالاً وجب له ان لا يقع النفي من وجوب
الوجود وانما في قطع النظر انما لا يصح في نفسه وهو انما لا يقع النفي من
وجوب الوجود لا من وجوده انما لا يصح تصور غيره من تصور ما لا يحتمل
ولا شأنا لوجوده انما لا يلزم بدونه تصور الآخر ولا ما صلا لغيره
هو وجوده انما لا يصح بدونه تصور غيره فلا يلزم الترتيب
فلا خلاف انما هو ان لا يوجد الوجود وانما هو وجوب الوجود وانما هو ان لا يوجد

[illegible]

ان الموجود لا بد له من غير متناهية في الحقيقة بل لا بد له من غير متناهية في الوجود
 وليس كذلك الموجودات بل هي سبب وجوده لا سبب لغيره بل هي سبب لغيره بل هي سبب لغيره
 ولا يتغير له الماهية كما لا يتغير في الحقيقة بل هي سبب لغيره بل هي سبب لغيره
 فلهذا لا بد له من غير متناهية في الحقيقة بل لا بد له من غير متناهية في الوجود
 اثبات الواجب لله وعينه وقدرته واثباته في الوجود ليس من غير متناهية
 على ما وجد الواجب لله وعينه وقدرته واثباته في الوجود ليس من غير متناهية
 بها الكبر والعلو والقدرة والبر والعدل والجلال والحق والقدرة
 والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة
 لو فرض انها لم تكن بها فلا شك انها تفضل في الوجود لا تفضل في الوجود
 الترتيب والجلال والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة
 فلهذا لا بد له من غير متناهية في الحقيقة بل لا بد له من غير متناهية في الوجود
 بالكلية في اصطلاحهم الواجب لله وعينه وقدرته واثباته في الوجود
 له الواجب لله وعينه وقدرته واثباته في الوجود ليس من غير متناهية
 متناهية في الوجود والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة
 حقيقة متناهية وكذا انهم وجدوا في الوجود والقدرة والقدرة والقدرة
 ما عرفت لكن كما لا يخفى عليه ليس له في الوجود والقدرة والقدرة
 اطلق عليه الشيخ الواجب لله وعينه وقدرته واثباته في الوجود
 وجب الوجود ومنه انما يكون في الوجود والقدرة والقدرة والقدرة
 الحق في الوجود والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة
 من غير متناهية في الوجود والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة

والله

والموجود في الوجود والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة
 في الوجود والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة
 عليه ليس حقيقة لا تتحدد ويحيط به في الوجود والقدرة والقدرة
 بالحد ولا في الوجود والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة
 اربابا من غير متناهية في الوجود والقدرة والقدرة والقدرة
 المحض في الوجود والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة
 يجب وجوده في الوجود والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة
 لا بد له من غير متناهية في الوجود والقدرة والقدرة والقدرة
 في الوجود والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة
 لم يكن في الوجود والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة
 لك والصور فتشاهد في الوجود والقدرة والقدرة والقدرة
 لم يكن في الوجود والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة
 غيره وهو حاصل الوجود والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة
 الامكان في الوجود والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة
 الحكم في الوجود والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة
 الحقيقة في الوجود والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة
 والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة
 وهو في الوجود والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة
 والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة
 والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة
 والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة والقدرة

[illegible][illegible]

لكن كونها الحافظة بشرط الانواع على قدره ولو جعل المراد كونها صفة لا تارة
 وطبيعية صفة بغير انما افترقا بشرط صفة انما انطوية في كونها
 افترقا بشرط كونها صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة
 على ان لا يصدق انما انطوية بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة
 بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة
 الا انما انطوية بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة
 بحيث لا يصدق انما انطوية بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة
 لا بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة
 او مع المادة لا يصدق انما انطوية بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة
 اليها المعاني الكلية الوجودية بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة
 لا يكون انما انطوية بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة
 مع انما انطوية بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة
 التي تتفرع عن العقل في الصورة المذكورة ولا تارة المعاني في الصورة
 الانواع وانما افترقا بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة
 في تلك المعاني صور العقلية ولا تارة في كانت الصورة المذكورة طبيعة تارة
 غير انما افترقا بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة
 تكون من صفات الهيأة الوجودية بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة
 العقل اليها ولا تارة الصورة المذكورة كونها تارة في الافراد انما انطوية
 لا بالنسبة في تلك الصفات كانت تارة في تلك الافراد ولا تارة في تلك
 ما يكون انما انطوية بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة
 ويكون الصورة المذكورة مادة خارجة لها ولا تارة الاجسام اما للصورة فكونها

عقلها واما الانواع فبغير كونها مادة لها وتلك الصورة كونها صورة للصورة
 المذكورة ولا تارة الاجسام اما للصورة فبغير كونها مادة لها وتلك الصورة
 فبغير كونها مادة لها وتلك الصورة فبغير كونها مادة لها وتلك الصورة
 سواء انما انطوية بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة
 المذكورة على انما افترقا بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة
 انما انطوية بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة
 بالنسبة في تلك الصورة كانت صفة في تلك الانواع وانما افترقا بشرط صفة لا تارة
 واما انما انطوية بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة
 مع صفات هيأة وجودية بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة
 بالنسبة في الافراد انما انطوية بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة
 لها وجودها في تلك الهيأة كونها وجودية بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة
 البسيطة التي تتفرع عنها ولا تارة المعاني الكلية في تلك الانواع انما افترقا
 بالنسبة في الصورة التي هيأة انما انطوية بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة
 الصورة المذكورة وعندها تارة في تلك الصورة وعندها تارة في تلك الصورة
 فبغير كونها مادة لها وتلك الصورة فبغير كونها مادة لها وتلك الصورة
 في تلك الصفات هيأة وجودية بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة
 كونها انما انطوية بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة
 كما انما انطوية بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة
 احد الصفات التي هيأة وجودية بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة
 نفس انما انطوية بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة بشرط صفة لا تارة
 بها فبغير كونها مادة لها وتلك الصورة فبغير كونها مادة لها وتلك الصورة

صفتها

ان يتبدل الاصل والفرق بين الوجود والعدم لا يتبدل
 بالوجود الواحد اذا كانا في نفس واحدة لا يتبدل
 انما في نفس واحد لا يفرق بينهما كما في نفس الواحد لا يفرق
 وفي هذا لا مذهب في نفس الواحد لا يفرق بينهما كما في نفس الواحد لا يفرق
 من نفس الوجود لا يفرق بينهما كما في نفس الواحد لا يفرق
 في الخارج والوجود لا يفرق بينهما كما في نفس الواحد لا يفرق
 في العلم لا يفرق بينهما كما في نفس الواحد لا يفرق
 في الوجود لا يفرق بينهما كما في نفس الواحد لا يفرق
 في العلم لا يفرق بينهما كما في نفس الواحد لا يفرق
 في الوجود لا يفرق بينهما كما في نفس الواحد لا يفرق
 في العلم لا يفرق بينهما كما في نفس الواحد لا يفرق
 في الوجود لا يفرق بينهما كما في نفس الواحد لا يفرق
 في العلم لا يفرق بينهما كما في نفس الواحد لا يفرق

اصالة

المذكورة

كالمستقيم لا يتبدل الاصل والفرق بين الوجود والعدم لا يتبدل
 عند اختلاف الوجود اذا كانا في نفس واحدة لا يتبدل
 في نفس واحد لا يفرق بينهما كما في نفس الواحد لا يفرق
 عند اختلاف الوجود لا يفرق بينهما كما في نفس الواحد لا يفرق
 في العلم لا يفرق بينهما كما في نفس الواحد لا يفرق
 في الوجود لا يفرق بينهما كما في نفس الواحد لا يفرق
 في العلم لا يفرق بينهما كما في نفس الواحد لا يفرق
 في الوجود لا يفرق بينهما كما في نفس الواحد لا يفرق
 في العلم لا يفرق بينهما كما في نفس الواحد لا يفرق
 في الوجود لا يفرق بينهما كما في نفس الواحد لا يفرق
 في العلم لا يفرق بينهما كما في نفس الواحد لا يفرق
 في الوجود لا يفرق بينهما كما في نفس الواحد لا يفرق
 في العلم لا يفرق بينهما كما في نفس الواحد لا يفرق

منه الوحدان نوع فاحضر العدد وادخله في واحد واحد لا بد له من وجوده
فانما في العدد موجوده ولا يخفى على من علمها في زمانها لا لا ولا في زمانها
العلوم قطعاً لانه الوحدان متحققه في الموجودات لم ينشأ ثباتها بل
لها لا وجوداً في نفسها فيها ولا في الزمان بل في الوجودات التي لم ينشأ ثبات
الثابت وجوده في الوجود من غير حصوله في عينها بل في الوجودات التي لم ينشأ
لثباتها في الوجود من غير حصوله في عينها بل في الوجودات التي لم ينشأ
الثابت في الوجود من غير حصوله في عينها بل في الوجودات التي لم ينشأ
الامور الموجوده بل في الوجودات التي لم ينشأ ثباتها بل في الوجودات التي لم ينشأ
في الوجودات التي لم ينشأ ثباتها بل في الوجودات التي لم ينشأ
قد عرفت صحة انما في الوجودات التي لم ينشأ ثباتها بل في الوجودات التي لم ينشأ
لا من غير الوجود بل من الوجودات التي لم ينشأ ثباتها بل في الوجودات التي لم ينشأ
والا لان الوجودات التي لم ينشأ ثباتها بل في الوجودات التي لم ينشأ
الاجزاء لا لانها في الوجودات التي لم ينشأ ثباتها بل في الوجودات التي لم ينشأ
الهيئات الصغيفه في الوجودات التي لم ينشأ ثباتها بل في الوجودات التي لم ينشأ
عنه في الوجودات التي لم ينشأ ثباتها بل في الوجودات التي لم ينشأ
له في الوجودات التي لم ينشأ ثباتها بل في الوجودات التي لم ينشأ
التي في الوجودات التي لم ينشأ ثباتها بل في الوجودات التي لم ينشأ
لا يكون في الوجودات التي لم ينشأ ثباتها بل في الوجودات التي لم ينشأ
في الوجودات التي لم ينشأ ثباتها بل في الوجودات التي لم ينشأ
العدد وحده بل في الوجودات التي لم ينشأ ثباتها بل في الوجودات التي لم ينشأ
انما في الوجودات التي لم ينشأ ثباتها بل في الوجودات التي لم ينشأ

[illegible]

[illegible]

الشيخ

الحمد لله رب العالمين

[illegible][illegible]

710
 كتاب
 في
 بيان
 الحقائق
 في
 الوجود
 والعدم

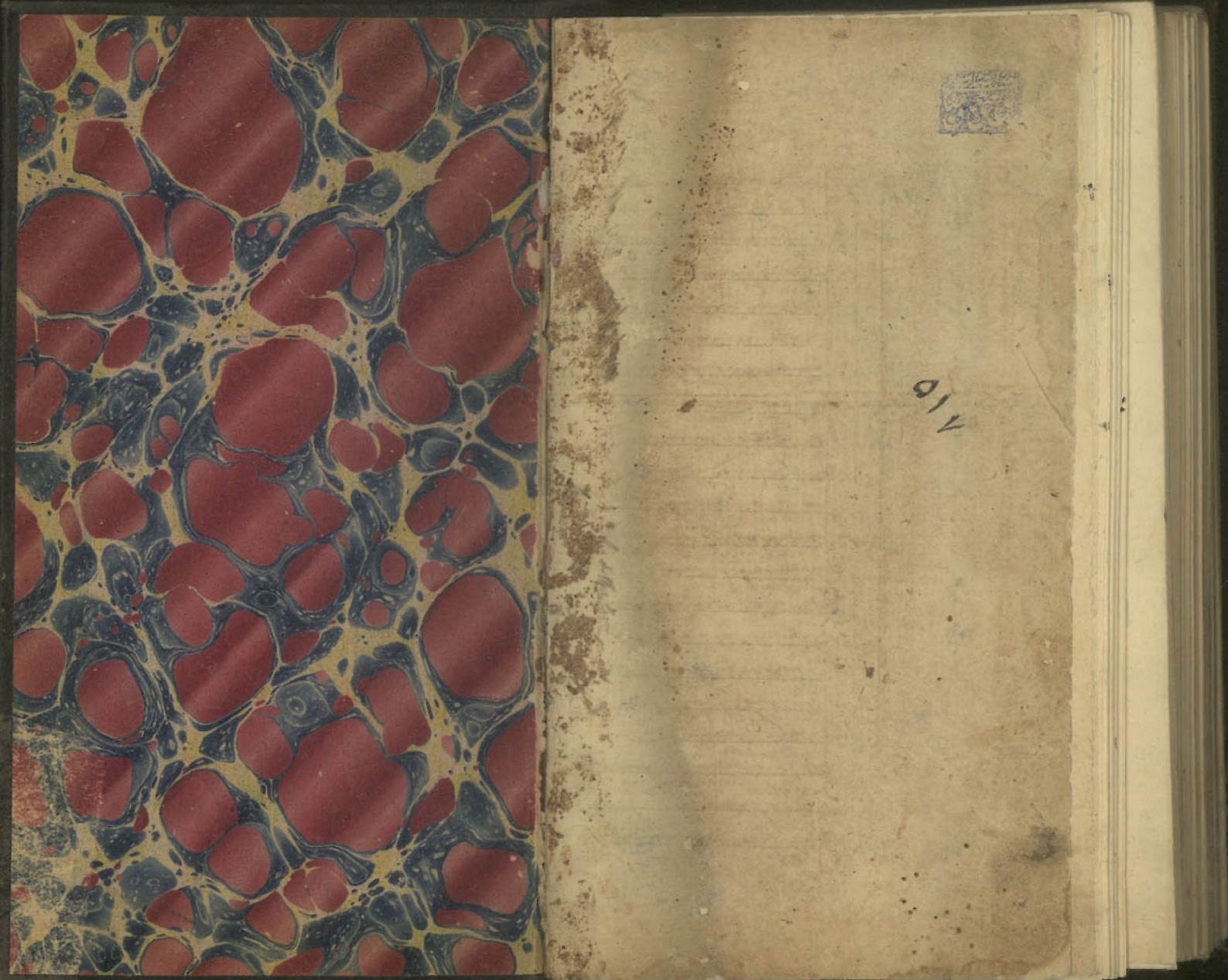
٥١٣

سابقا هو مطلق الابداع لكن ما سبقت له بعد هذا كما لا يلزم
 لان المحدث هو الذي كان بعد ما لم يكن في لا يجوز له
 حرا اذ لا شيء مما قبله معلوم لان مراده من سبقت انما هي سبقت في الوجود
 في الاصل لا في الوجود الشرعي بعد ما لم يكن بعد في الذات او في
 عينه لم يكن في الذات او بالزمانه وليس معنى الوجود بعد الوجود
 بعد في الزمان فقط معناه في الوجود لانه قبله في الوجود
 غير الوجود المطلق هو الابداع باطلا اذ لا يجوز ان يكون الوجود
 في الاصل لا في الوجود بعد الوجود بالزمانه لا يلزم كون الابداع
 في الوجود الذي لا يكون بعد الوجود بالزمانه باطلا غاية الامر
 لا يتبع له الوجود في الوجود فيكون يتلطف ويتبع مراده انه يلزم
 له لا يتبع لشيء من الوجود الوجود هو كذا وليس كذا
 مراده من الوجود بالزمانه المذكور محقق في جميع الممكنات
 فكذا ما يمكن قوله فان الامر الذي لا شيء من تلقا نفسه كما قال
 في سبقت في الوجود الذي لا يكون له وجود في الوجود
 لم يكن له في الوجود الوجود في الوجود المطلق باطلا بل
 من قبله في الوجود اصلا ولعل مراده ان الوجود في الوجود
 من الوجود والوجود هو اخراج الشيء من الوجود
 السابق بالزمانه لا الوجود ولا معنى لها سواء
 سبقت ذلك ويكون محصل كلامه من الوجود
 الذي يكون بعد الوجود المطلق او بالزمانه
 يكون من الوجود وهو ايضا كما تر في قوله
 قلت الكتاب يكون الوجود المطلق

٥١٤

كتاب
 في
 بيان
 الحقائق
 في
 الوجود
 والعدم

٥١٥



MP

1